

“A VEINTE AÑOS DE LA HERMENÉUTICA ANALÓGICA¹”

Ricardo F. Blanco Beledo

Antecedentes

Agradezco la invitación de Directivos de la Universidad Anahuac del Sur para compartir con ustedes mi experiencia personal en relación a estos 20 años “oficiales” de la Hermenéutica Analógica (HA).

El primer registro explícito del planteamiento de la Hermenéutica Analógica (HA) aparece en la ponencia de Mauricio Beuchot intitulada “Los márgenes de la interpretación” presentada en el VII Congreso Nacional de Filosofía en septiembre de 1993, celebrado en la ciudad de Cuernavaca.

No obstante, creo que así como ninguno de los presentes compartimos la antigua creencia de la “generación espontánea”, como cuando se suponía que los ratones aparecían espontáneamente por la presencia de desechos domésticos tampoco la HA aparece sin historia previa.

Es por supuesto real y verdadero que las observaciones de los antecedentes de la HA que han propuesto múltiples autores es correcta. Diversos académicos han rastreado el trabajo de investigación que Mauricio Beuchot ha realizado desde los estoicos y Aristóteles, desde Schleiermacher, Dilthey, Heidegger, Habermas, Ricoeur, Pierce, Rorty, Vattimo, etc. Para esto recomiendo el trabajo, inédito del Dr. Jorge Enrique González Ph. D., de la Universidad Nacional de Colombia titulado: “Dos décadas de Hermenéutica Analógica”, allí se puede encontrar, no solamente una exposición histórica; sino también se puede ver un acertado enfoque crítico y advertencias importantes para el desarrollo de lo que se ha denominado “El Movimiento de la Hermenéutica Analógica”, tanto en su vertiente teórica, cuanto en la aplicación de la misma.

¹Conferencia dictada en la Universidad Anahuac México Sur, con motivo de la celebración del Día Internacional de la Filosofía, el 22 de noviembre de 2013.

Testimonio personal, histórico

Quiero utilizar esta oportunidad para compartir con ustedes mi testimonio personal y recordar a los participantes del Movimiento de Hermenéutica Analógica, así como al mismo Mauricio Beuchot como personas de carne y hueso; personas con búsquedas, angustias, dolores, satisfacciones.

A principios de la década de 1980 fui invitado a coordinar un seminario interdisciplinar para la lectura de la obra de Sigmund Freud; lectura y análisis, en orden cronológico, de sus textos. La convocatoria reunió a docentes de los Departamentos de Filosofía, Letras, Psicología y Educación de la Universidad Iberoamericana. En esas sesiones de trabajo conocí a Mauricio Beuchot.

Mi impresión desde aquellos momentos concuerda con lo dicho por la Dra. Palazón cuando escribe su apreciación a partir de cuando ella lo conoció: “Mauricio es sencillo, accesible y abierto a un diálogo que, para ser tal, implica las concordancias y también las discrepancias.”²

Fue una época difícil para Mauricio. Él estaba en búsqueda, como siempre, y la intersección de sus dos amores: la Filosofía Analítica y la Filosofía Tomista, en especial Novohispana, ejercían en él una presión interna hacia la síntesis y la superación.

El encuentro con Freud y las pláticas, dentro y fuera del seminario, fueron fermentales. Mauricio inició un movimiento interno que lo llevó a buscar la experiencia psicoanalítica como espacio de investigación personal y, por tanto, facilitadora de su espíritu de investigación. Así que busco y se analizó con un psicoanalista ortodoxamente freudiano.

Mauricio continuó ese camino de transformación interior tanto en lo íntimo cuanto en lo intelectual y lo espiritual/poético, elementos que siempre lo caracterizaron.

² PALAZÓN, M. R., “Mi conversación con un defensor de la analogía”, en: <http://www.ensayistas.org/filosofos/mexico/beuchot/palazon.htm>, (consultado 11 noviembre 2013).

En consonancia con esto, yo, por mi parte, coordinaba el Seminario de Freud, que duró varios años, y proponía en mi tesis de doctorado (1986), que el ser humano es en última instancia un ser “interpretante”, simbólico (pp. 24, 37). Por tanto, mi método de trabajo era, inevitablemente, la Hermenéutica. (p. 11). Estaba, en aquel momento, en acuerdo y siguiendo a Paul Ricoeur (p.13). Al mismo tiempo que recurría a la Analogía como necesidad para interpretar/comprender los diversos marcos teóricos de lo psicológico y solventar parallogismos de falsa oposición entre modelos aparentemente incompatibles. (pp.4 y 245)

Era inevitable que nuestros encuentros y nuestras pláticas rondaran esas inquietudes que se transformaron en comunes para ambos.

Así fue como en 1990 salió a la luz la compilación: “Hermenéutica, psicoanálisis y literatura³”, donde cerramos una época de trabajo conjunto en torno a lo hermenéutico, la polisemia analógica de la interpretación y lo psicoanalítico.

En los años siguientes; entre otras cosas, la Universidad Iberoamericana se cambió de Coyoacán a Santa Fe, mi asistencia a la UNAM se reducía a un solo seminario en la Facultad de Filosofía y Letras y Mauricio se dedicó enjundiosamente a continuar el trabajo teórico que llevó a la presentación de un modelo ya completo y desafiante de la propuesta de una Hermenéutica Analógica en el Congreso de Filosofía de 1993.

Mis intereses seguían paralelos, pero centrado en la aplicación de Hermenéutica y Analogía a la práctica y reflexión sobre el psicoanálisis, a la investigación del surgimiento de las nuevas subjetividades y a una búsqueda personal en el terreno de la Teología.

No obstante, continuamos viéndonos y trabajando juntos todo el tiempo hasta que en 2006 ingresé en el Instituto de Investigaciones Filológicas de la UNAM para colaborar en la consolidación del Seminario de Hermenéutica, el cual es ya una realidad Institucional.

³BEUCHOT, M. — BLANCO, R., Hermenéutica, psicoanálisis y literatura, IIFL-UNAM, México, 1990.

No ha sido un acompañamiento intelectual, seco, formal el que hemos tenido Mauricio y yo. He sido testigo, confidente y hasta cómplice de su caminar emocional, académico y sacerdotal-dominicano. Puedo decir con gusto que ha sido una de las grandes oportunidades que me ha brindado la existencia.

El Movimiento de la H.A.

Abruptamente, desde 1993 en adelante, Mauricio ha sido el centro de un movimiento de pensamiento y acción. Esto refleja una realidad, la respuesta de la Hermenéutica Analógica a los problemas en diversas disciplinas al inicio del S.XXI.

En torno a él se han reunido al menos dos grandes grupos de personas, los interesados por la Hermenéutica Docens y los dedicados a la Hermenéutica Utens. No quiero hoy citar nombres porque seguramente seré injusto por algún olvido o por no poder poner en orden de relevancia a quienes están trabajando la disciplina.

El hecho es, que frente a las dificultades de esta época, de dilución de sentidos o de reaparición de pensamientos sectarios, desde Europa a toda América Latina el trabajo de Mauricio ha sido la oportunidad de pensar desde otro lugar y de acordar verdades parciales, pero sólidas y sustentables. Este quizás es uno de los elementos más interesantes; el crecimiento de la H.A. ha sido fundamentalmente Latinoamericano y europeo, fundamentalmente español.

Los hispanoparlantes de la región tienen voz en la filosofía contemporánea y una voz que resuena en medio de la disolución del campo filosófico y de las ciencias del ser humano.

Acercamiento desde las subjetividades contemporáneas

Teniendo en cuenta lo antedicho, compartiré ahora con ustedes, algunas de las líneas de preocupación e investigación que he mantenido en este tiempo y que han sido sustentadas por el trabajo de Mauricio en su elaboración teórico – práctica en Hermenéutica Analógica.

Entremos al tema del psicoanálisis:

Creo que podemos estar de acuerdo con J. Lacan⁴ en que toda hermenéutica, del estilo de Jaspers y dependiente de modelos positivistas, aplicada al psicoanálisis es una obscenidad académica.

Tanto el psicoanálisis como la filosofía, específicamente la antropología filosófica y la ética, así como las teologías contemporáneas, necesitan de herramientas de interpretación que puedan operar dentro de los nuevos desafíos teóricos y acordes con el reconocimiento de la formación de nuevas subjetividades que se presentan como interlocutores de su trabajo.

La Hermenéutica Analógica, en particular, parece ser un medio para resolver, o aportar a la resolución, de las aporías con las que se encuentran las posturas más habituales en el campo de las disciplinas psicológicas-psicoanalíticas. Esto es, una tendencia a la búsqueda de soluciones únicas o a la dispersión incontrolada de las interpretaciones.

Al ser el psicoanálisis, y la psicología en general, ciencias que interpretan los datos del texto de la conducta humana y su discurso, y/o construyen sus objetos de investigación, a partir de las pistas clínicas detectadas en el trabajo con los seres humanos, la propuesta de herramientas teórico-metodológicas que tengan por centro a la interpretación por sí misma es un requisito para la solidez de sus discursos o conclusiones.

El llamado principio de analogía modula las afirmaciones al ofrecer al mismo tiempo un reconocimiento del referente (empírico, ideal, conceptual, constructo, etc.) y la posibilidad de predicación tanto desde/para, la similitud cuanto desde/para las diferencias, incluso privilegiando las diferencias. El enmarcamiento dentro de límites pre-fijados de discurso alcanza un tono de proporcionalidad básica que remite al acceso del decir sobre el fragmento, cuanto a la sospecha de un posible todo, que no desdeña la posibilidad de un marco ontológico débil pero suficiente.

⁴"En tant que formation particulière de l'inconscient, il (le symptôme) n'est pas une signification, mais une relation à une structure signifiante qui le détermine." LACAN, J., La psychanalyse et son enseignement, 1957, en : IDEM, Écrits. p. 441 ; Ce premier temps est essentiel pour démarquer la théorie lacanienne du symptôme de toute herméneutique ou théorie compréhensive - de type jaspersien : "Gardez-vous de comprendre!" LACAN, J., Situation de la psychanalyse et formation du psychanalyste, 1956, en : IDEM, Écrits, p. 471 ; avertit Lacan. Cela rompt avec une psychologie clinique du signe et de la singularité, comme avec toute herméneutique, qui'il va jusqu'à désigner comme "une obscénité universitaire". ASSOUN, P. L., Psychanalyse, PUF, Paris, 1997, p. 90.

Heidegger, citado por Abbagnano⁵, decía que “La interpretación no es el tomar conocimiento de lo comprendido, sino el desarrollo de las posibilidades proyectadas en el comprender”. No se pretende “comprender” unívocamente, ni negarse a “comprender” absolutamente cayendo en el marasmo de la imposibilidad misma de locución acerca de algo. La Hermenéutica Analógica permite decir y callar, acceder y limitarse, balbucir cuasi comprendiendo sin creer que tiene la unicidad del saber, y al mismo tiempo abrirse aproximadamente a un amplísimo mundo de abordajes evitando caer en la mudez del discurso a que la llevaría un infinito de interpretaciones deslimitado.

Es verdad que en la tradición Talmúdica la hermenéutica pretende llegar a obtener del texto sagrado la infinidad de interpretaciones, para devolver así a la divinidad el infinito que perdió al crear al hombre y su ser libre. Pero aun en ese caso desde el “Pardés” hasta los trece principios de hermenéutica de Rabi Ishmael, pone límites al quehacer de los interpretantes.

La labor de interpretación remite a la hermenéutica; por eso es que podemos decir que el trabajo en el campo de la clínica y en “la meta-psicología psicoanalítica consistiría en un sistema de reglas para volver-a-narrar las historias de la vida, procedentes de historia no contadas o inhibidas y transformarlas en historias efectivas que la persona puede hacer suyas y dejar que formen parte de la identidad personal.⁶”

Quizás las estructuras psíquicas antropológicas permanezcan como referentes, como al menos se apuesta en muchos casos. O tal vez, las mismas estructuras o los modos de reflexión sobre ellas, deban ser considerados desde otros ángulos, desde los cuales se descubra una plasticidad de las mismas que aún no hemos considerado.

No se propone un “fijismo” que ya no se sostiene, ni un equivocismo que no es materia de conocimiento. Parece que, en estos momentos, tanto para el camino de la Filosofía, como del Psicoanálisis ó de las Ciencias de las religiones, es una Hermenéutica Analógica la

⁵ABBAGNANO, N., Diccionario de Filosofía, FCE, México, 1963.

⁶RICOEUR, P., Tiempo y narración, I, Cristiandad, Madrid, 1987.

que puede darnos un margen mayor de aprehensión y acceso a la realidad cambiante de una humanidad que se reorganiza en subjetividades posmodernas-neoliberales-globalizadas. Ciertamente el planteamiento hermenéutico analógico rompe con algunos parámetros reduccionistas, propios de expectativas positivistas, y aunque ajena al modelo cientificista tampoco se vuelca al campo del relativismo absoluto.

Aproximación

Una buena aproximación a la visión hermenéutica analógica de la interpretación nos la puede proporcionar el ejemplo de la lectura/escucha de un discurso, “texto”; escrito, oral, acción o padecimiento humano.

Para que la lectura/escucha de algo sea posible es necesario que ese discurso, “texto”, no esté cerrado sobre sí mismo. Leer/escuchar es una actividad que permite y provoca producir nuevos discursos conjugables con el discurso del texto escrito, escuchado, actuado.

El lector/escucha/interpretante de un “texto” ha de reelaborar los sentidos de aquello a lo que accede y para que esto sea posible, el “texto” ha de tener en sí la característica, imprescindible, de apertura al otro. Análogamente, y en el sentido demostrado por Ricoeur, el discurso producido en la sesión psicoanalítica es un texto sujeto a procesos de elaboración y reelaboración de sentidos; tanto por parte del analizante cuanto del analista.

Toda conducta humana es inteligible, limitadamente, en tanto podemos considerarla como texto a ser descifrado en la multiplicidad casi infinita de significantes con los que se encadena.

Hoy, con la formación de nuevas subjetividades pro-vocadas por los múltiples factores económicos, sociales, políticos y mediáticos, posmodernos-neoliberales-globalizados; escuchamos/leemos nuevos “textos” pero no hemos descubierto aún, ni creo que sea

posible lograr algo así; encontrar la “Piedra Rosseta” que nos guiaría en nuestro camino. No obstante podemos trabajar con la herramienta interpretativa, dentro de un marco analógico, para no solamente, percibir su existencia sino también iniciar intentos de una limitada aunque necesaria comprensión relativamente relativa.

Propuesta

La herramienta hermenéutica analógica puede ser de utilidad para el estudio de diversos tipos de problemáticas humanas; antropológicas, psicológicas, éticas, sociales, religiosas, etc. En todos los casos se realiza un trabajo elaborativo, deconstructivo/constructivo de los actos humanos que son inevitablemente “lenguajizables”; sea por parte del actor o del oyente/lector. Es más, todo tipo de acceso a algún modo de comprensión, aunque parcial, de la realidad, depende de la capacidad para que esta realidad, del orden que sea, pueda ser simbolizada; esto vale para todas las ciencias, sea la física, la matemática, la poética, etc.

Lo humano es acción significativa, texto, las interpretaciones posibles sobre las subjetividades contemporáneas han de ser realizadas “desde” ese mismo texto y desde su contexto. El análisis de nuestra situación actual implica no solamente sensibilidad histórico-crítica para la ubicación longitudinal; además, para el estudio de la influencia de los medios, y sobre todo desde esta, la nueva realidad posmoderna-globalizada-neoliberal, la existencia de una postura crítica en el corte sincrónico.

En este momento cabe preguntarnos; ¿estamos condenados a ser solamente la presencia reflejante de la situación social?, ¿Podemos proponer algo diferente a la oferta del momento: un proyecto, por más transicional que este sea?

A muchos preocupa el vacío que se ha generado, y por ende, la tendencia del humano a la nada, al sinsentido provocado por el pasaje de un modelo de Estado Nación al de un modelo de “Estado

– Mercado”. Las reglas actuales en y para la conformación de las estructuras individuales y colectivas están aún en proceso; algo conocemos de las anteriores, fruto de la modernidad, pero aún no tenemos capacidad de aprehender de las móviles reorganizaciones contemporáneas.

Existe, no obstante, otra subjetividad contemporánea, y es la de todos aquellos que no tienen acceso a la satisfacción ni de sus necesidades indispensables, mucho menos a medios de consumo, cualquiera que estos sean; esos grupos padecen la marginación del sistema y son un producto del mismo, grupos de personas que crecen exponencialmente al ritmo de la acumulación de riqueza en unas pocas manos, sólo tienen acceso a la frustración, la desesperanza o la ira.

La aparición de nuevas subjetividades

Un nuevo problema para las disciplinas que abordan la realidad humana, tales como el psicoanálisis, la filosofía, las ciencias de las religiones y los posibles diálogos entre estas disciplinas es la constitución contemporánea de nuevas subjetividades.

Existen formas novedosas de armado de la subjetividad, esto es, del: “sistema organizado de símbolos, que aspiran a abarcar la totalidad de una experiencia, animarla y darle su sentido.” Este fenómeno, cuyo nacimiento podemos remontar a la década de los setenta en el siglo XX, ha sido definido por su relevancia y extensión como una verdadera revolución antropológica por autores como Lipovetsky.

Si consideramos un entorno más amplio del fenómeno, podemos ver cómo a partir de la Segunda Guerra Mundial se aprecia un desplazamiento de mayores consecuencias: del Estado-Nación, paradigmático de la modernidad, nos hemos trasladado hacia la construcción paulatina de un Estado-Mercado, propio de las fuerzas en juego en el neoliberalismo y la globalización. Este fenómeno socio político ha sido acompañado por las correlativas consecuencias

en la constitución de las subjetividades de las poblaciones, acción promovida por los agentes económicos sociales que gobiernan las relaciones humanas, y evidentemente a su servicio.

El Estado – Nación, propio de la modernidad, promovía y suscitaba por todos los medios a su alcance, la formación de sujetos que se adhirieran a sus expectativas de racionalidad, conciencia nacional, sentido del trabajo socialmente significativo, familia tradicional, valores de identificación / identidad que podríamos llamar prototípicas de la modernidad.

En la modernidad tardía, o posmodernidad, se unen los movimientos y medios de globalización, de la economía, la tecnología y los medios de comunicación, enmarcados en el proceso de economía neoliberal; esto lleva a un pasaje, a una transición a lo que podemos hablar del armado de lo que denominamos “Estado Mercado”.

En este momento las decisiones para la marcha de las naciones están tomadas de acuerdo a las necesidades de los corporativos internacionales y sus intereses económicos, en y para la ordenación de las nuevas formas de proceder para el acceso al mercado global. De acuerdo a estos intereses se promueve, también y por tanto, la constitución de una nueva subjetividad acorde con las necesidades de funcionamiento de esta tríada globalización, posmodernidad, neoliberalismo.

El psicoanálisis nació dentro de las expectativas y conceptualizaciones de lo que podríamos llamar salud o normalidad afines a la positiva valoración de la conciencia crítica, la razón, el trabajo significativo, las relaciones amorosas y familiares estables; todas ellas propias del pensamiento de la modernidad. También la reflexión psicoanalítica desde los años 60 y posteriores del siglo pasado ha ido desplazándose y se ha hecho eco de lecturas armonizadas con rasgos de la expectativa de la nueva subjetividad; entendida ésta, según Lacan, como: “sistema organizado de símbolos, que aspiran a abarcar la totalidad de una experiencia, animarla y darle su sentido.”

A efectos de una primera aproximación a este problema de los cambios contemporáneos en el armado de la subjetividad podemos notar que, luego de un primer intento casi univocista, propuesto por el correlato ideológico a una concepción de Ciencia exclusivamente unida al Positivismo, y sus ramas sucesivas, hasta llegar a la Filosofía Analítica, o a los intentos casi conductuales para las formulaciones teóricas psicoanalíticas en algunos autores norteamericanos o alemanes; posteriormente se acuña una línea casi, prácticamente, equivocista y relativista en la cual márgenes, límites, códigos, quedan adheridos a la simple cadena de asociaciones metonímico - metafóricas de una verbalización que habla pero no sabe lo que dice, aunque formule, formalice, topologice.

Algunos rasgos

El lenguaje y sus connotaciones van cambiando; las mismas palabras que se usaban antes, ahora tienen cargas y sugerencias particularmente disímiles y complejas. Por ejemplo, el vocablo “libertad”, en términos de significado para una tradición como la judía tiene implicaciones que hacen referencia a lo sagrado, a la fidelidad con la palabra dada, expresada en términos de pacto.

Actualmente esa misma palabra, libertad, está definida en términos de anarquismo, y se contextualiza en un discurso bizarro de posibilidades de valor de cambio. Aquí, pues, tenemos un problema de interpretación evidentemente grave. Para el comentario de este tipo de ejemplo conviene una reflexión sobre lo que las subjetividades contemporáneas determinan en un ámbito ético – antropológico.

Dice Francisco Ferrara que “frente a la caída de los imaginarios precedentes es posible advertir la entronización de ideas, conceptos, nociones que, lentamente, van ocupando su lugar en el dispositivo de matrizamiento de las nuevas subjetividades”. Es decir, las nuevas generaciones construyen a partir de esta carencia su estructura, su identidad y su lenguaje, tales que presentan las siguientes características descritas por el mismo Ferrara en el siguiente listado:

- Aumento de la valoración de lo privado frente a lo público
- Crecimiento de la importancia de los objetos como fuente de satisfacción.
- Pérdida correlativa de la importancia de la relación entre personas
- Descreimiento en las instituciones y en la política
- Aumento del individualismo
- Creciente ausencia de proyectos colectivos

Estas características las vemos descritas también en autores como Mirta Zelcer (2002), que define la situación actual dirigida por el eje de la consumición, “todo se trata de consumir o ser consumido.”⁷

Es aquí donde encontramos el problema del que hablábamos al principio; estos cambios en la constitución de la subjetividad contemporánea son tales que, como dice Zelcer, no sólo carecemos de modelos teóricos para dar razón de ellos, sino que además carecemos de la organización perceptual para reconocerlos.

Hasta donde nuestros antiguos esquemas para la representación nos lo permiten, categorizamos con conceptualizaciones antiguas, “modernas”, algunas características de esta nueva subjetividad. Habría pues que hacer el intento de pensar esta nueva y extraña subjetivación, ajena al lenguaje precedente. Zelcer lo hace describiéndola a partir de la observación de los comportamientos en niños y adolescentes actuales y que presentan las siguientes características:

- Incremento de la crueldad (sadismo) - inescrupulosidad
- Implosión de impulsos violentos verbales o corporales, o bien destrucción concreta de materiales
- Falta de registro del daño o del sufrimiento de los semejantes
- Falta de asunción de responsabilidad por lo actuado
- Corte del pensamiento lógico entre lo que se hace y los efectos de los propios comportamientos (hecho que, precisamente, corta el encadenamiento lógico hacia la responsabilidad)
- Incapacidad de disculparse, ya que no existe sentimiento de culpa alguno

⁷ZELCER, M., “Subjetividades y actualidad”, en: <http://www.topia.com.ar/articulos/35-zelcer.htm>. (2002).

- Afán de poder absoluto
- Acoso moral y físico

“Es evidente que la descripción de la subjetividad en la niñez coincide con la de los actores sociales de deberes y derechos plenos. Asistimos de este modo al traslado dentro de la normalidad de lo que se solía llamar una sociopatía: esta perversión es ahora sintónica con los lazos sociales laborales requeridos por el mercado. En las prácticas sociales, algunas entidades psicopatológicas se han deslocalizado.”⁸

Si seguimos los resultados anteriores descriptivos de la subjetividad contemporánea encontramos que tiene las siguientes características fundamentales:

1. La pérdida de la capacidad de interactuar – Individualismo.
2. Estereotipos dirigidos sobre el eje del consumo.
3. Una subjetividad con características de tipo infantil que en términos reales es equivalente a una psicopatía, pero que en la actualidad se ha generalizado al grado de convertirse en sintónica
4. Carencia de recursos simbólicos
5. Prevalencia de ideales narcisistas

Cierre

Llegado este momento podemos decir que hemos mostrado análisis y características de la presentación de subjetividades contemporáneas. Y esto nos remite a la preocupación que manifestábamos al enfrentar el problema de las nuevas subjetividades y que mencionábamos al principio de este apartado; podemos aceptar que no solamente carecemos de los modelos teóricos para organizar el material sino que, siguiendo a Zelcer, ni siquiera tenemos, en estos momentos, la estructura perceptiva para organizar los datos de la experiencia y capturar las estructuras conductuales, o en el campo de la fantasía, que se conforman en la actualidad en nuestros jóvenes, niños y también en los adultos contemporáneos. Seguimos percibiendo, y pensando lo percibido, con nuestros esquemas - modelos modernos.

⁸Ibid.

El reto para el psicoanálisis, para la filosofía, para las ciencias de la religión, y para un posible diálogo entre estas disciplinas, está en estos momentos precedido por la percepción-reflexión acerca de los cambios y constitución de las nuevas subjetividades y la interpretación, no solamente de nuevos lenguajes, sino de nuevos sentidos de los lenguajes.

Creemos que la Hermenéutica Analógica, - como se ha descrito en la obra de Mauricio Beuchot; en el libro “Hermenéutica y Analogía en Psicoanálisis” que tuvimos el gusto de escribir Mauricio, mi esposa y yo; y por último en este texto -, puede ser una herramienta, limitada pero suficiente, para abrir los esquemas tanto de nuestros modelos teóricos cuanto del campo perceptual, para permitir describir, comprender y analizar la novedad de las reconfiguraciones de las subjetividades contemporáneas.

Las múltiples publicaciones que vemos ya en bibliotecas, así como las que están en proceso de edición; las investigaciones que se realizan en diversos campos tanto teórico como prácticos revelan la energía del Movimiento de la Hermenéutica Analógica. Por ejemplo, la semana próxima presentaré el libro de la Dra. Patricia Robles Valenzuela, “Psicoanálisis y trastornos neurológicos de la niñez”, en el Círculo Psicoanalítico Mexicano. Considero que ese libro es un ejemplo de trabajo riguroso sobre un tema sumamente conflictivo que se sustenta adecuadamente en la HA.

Es evidente que la HA seguirá creciendo, modificándose, diversificándose; y espero que encontrando nuevas vertientes para su crecimiento. Estamos ante un aporte fundante de la Filosofía Latinoamericana para las próximas décadas.

Bibliografía

ABBAGNANO, N., Diccionario de Filosofía, FCE, México, 1963.

ASSOUN, P.-L., Psychanalyse, PUF, Paris, 1997.

BEUCHOT, M., Tratado de Hermenéutica Analógica, FFyL-UNAM, México, 2005.

— — — —, Hermenéutica, Analogía y Símbolo, Torres Asociados, México, 2004.

— — — —, Perfiles esenciales de la Hermenéutica, IIFL-UNAM, México, 2005.

— — — —, Puentes Hermenéuticos hacia las humanidades y la cultura, UIA, México, 2006.

— — — —, Hermenéutica Analógica, Símbolo, Mito y Filosofía, IIFL-UNAM, México, 2007.

BEUCHOT, M. — BLANCO, R. — LUZ SIERRA, A., Hermenéutica y analogía en psicoanálisis, Una aproximación psicológica, IIFL-UNAM, México, 2011.

BLANCO, R., “Mística, paramística y silenciamiento de la cultura”, en: Prometeo, 32 (octubre 2002). México.

— — — —, “Antropología judeocristiana, psicoanálisis y miedo”, en: Los dominios del miedo, UAM-Xochimilco, México, 2002.

— — — —, “Verdad; tradición judeocristiana y psicoanálisis”, en: Primer simposio de filosofía y psicoanálisis, UNAM, México, 2003.

— — — —, “Ética, Creencias, Globalización”. Ponencia presentada en el Simposio Interdisciplinario, Postgrado de la Facultad de Contaduría y Administración. México, UNAM, en 2004.

———, “Psicología, Sociedad y Experiencia de Dios”. Ponencia presentada en el XXXII Congreso y LXXVI Asamblea del Consejo Nacional para la Enseñanza e Investigación en Psicología, en CNEIP, Mexicali, en abril de 2005.

———, “La violencia y lo sagrado en la tradición judeocristiana. Un enfoque psicoanalítico”. Ponencia presentada en la Jornada Internacional sobre Religiosidad y Violencia, en la Universidad Católica Argentina, Buenos Aires, en octubre de 2005.

———, “Diálogo entre Fe y Cultura. Un abordaje desde el problema de la subjetividad”, en: Memoria del Primer Congreso Internacional sobre Iglesias, Estado Laico y Sociedad, CNDH, México, 2006.

———, “La relación de las humanidades con el fenómeno religioso”. Ponencia presentada en la conferencia Humanidad(es), Psicoanálisis, Religión, en CEIICH-UNAM, México, 2005.

———, “Sobre hermenéutica, analogía, metáforas del significante y subjetividades contemporáneas”, en: ESTEBAN ORTEGA, J. (ed.), *Hermenéutica Analógica en España*, Universidad Europea Miguel de Cervantes, Valladolid, España, 2008.

———, (comp.), “Hermenéutica docens, hermenéutica utens”, Instituto de IIFL-UNAM, México, 2011.

DOLTO, F., *En el juego el Deseo*, Siglo XXI, México, 1983.

FERRARA, F., “Exclusión y reclusión fenómenos psicosociales de la subjetividad contemporánea”, en: <http://ar.geocities.com/adicciones2001/jornada.htm> (2001)

FREUD, S., *Obras Completas*, Amorrortu, Argentina, 1976.

GAMELEIRA SOARES, S. A., “Desafíos de la Comunión Anglicana en América Afrolatindia en la fase actual del imperialismo mundial”. Ponencia presentada en el Congreso de Teología “Globalización y

desafíos de la Comunión Anglicana en América Latina y el Caribe”, en CETALC, Panamá, en octubre de 2005.

GOLLAND, J. H., “Dismissing the past: not unique to Gen-X”, en: *Psychoanalytic Psychology*, 22 (2005), Washington, DC.

HELD, D.— MCGREW, A., *Globalización / Antiglobalización, Sobre la reconstrucción del orden mundial*, Paidós, España, 2003.

HERVIEU-LEGER, D., *El Peregrino y el convertido, La Religión en movimiento*, Instituto Cultural Helénico, México, 2004.

— — — —, “Por una sociología de las nuevas formas de religiosidad: algunas cuestiones teóricas previas”, en: *Identidades religiosas y sociales en México*, IFAL/IIS-UNAM, México, 1996.

— — — —, *La Religion pour Mémoire*, Les Editions du Cerf, Paris, 1993.

Ipar, J. J., “Ética perversa: hedonismo y trasgresión”, en: <http://www.marietan.com.ar/articulos/articulo26.htm> (2002)

JAMESON, F.— MIYOSHI, M. (eds), *The cultures of globalization*, Duke University.

LACAN, J., *Escritos I, Siglo XXI*, México, 1995.

— — — —, *El Seminario, 1-27*, en CD-ROM. Argentina (sin datos de copy-right, varias fuentes, algunas no establecidas, “psicoanalistas lacanianos”).

— — — —, “Función y campo de la palabra”, en: *Escritos I, Siglo XXI*, México, 1995.

LARRAURI OLGUÍN, G., “Breves reflexiones psicoanalíticas en torno a la subjetividad posmoderna”, en: <http://www.psychoway>.

com/espanol/textos/psicoan4.htm?ForoTema (2005)

LIPOVESTSKY, G., La era del vacío, Anagrama, Barcelona, 2004.

— — — —, El crepúsculo del deber, Anagrama, Barcelona, 1994.

LYOTARD, J. F., La posmodernidad, Gedisa, Barcelona, 1987.

Mardones, J.M., La vida del Símbolo, Sal Terrae, España, 2003..

— — — —, Posmodernidad y cristianismo: El desafío del fragmento, Sal Terrae, España, 1988.

MAZZUCA, R., “La categoría clínica de la perversión en el psicoanálisis”, en: Alcmeon, vol. 10, 3 (2001), Buenos Aires.

RACAMIER, P. C., Les Schizophrènes, Payot, Paris, 1980.

RICOEUR, P., Tiempo y narración, vol. I, Cristiandad, Madrid, 1987.

STRENGER, C., “Nowbrow. Indentity formation in a fatherless generation”, en: Psychoanalytic Psychology, 21 (2004), Washington, DC.

VATTIMO, G., El fin de la modernidad, Gedisa, Barcelona, 1986.

WILLIAMS, R., Escribiendo en el polvo, JEC, Cuba, 2002.

— — — —, Lost Icons; Reflections on Cultural Bereavement, T&T Clark LTD, London, 2000.

ZELCER, M., “Subjetividades y actualidad”, en: <http://www.topia.com.ar/articulos/35-zelcer.htm> (2002)